

# المرب

مجلة تعنى بتاريخ العرب وآدابهم وتراثهم الفكري

## فهرس هذا الجزء

- (مكة اليمنية)
  - الوجود الأجنبي في نجد
  - كتب .. وفوائد
  - تطور العلاقات بين الحبشة والنوبة والحجاز
  - «أرجوزة الحج» لابن إسحاق الصنعاني
  - «جمهرة النسب» لابن الكلبي
  - من تاريخ الدولة السعودية الأولى
  - المستدرك على «من اسمه عمرو من الشعراء»
  - «معجم أسماء العرب»
  - (جبل): دراسة جغرافية وتاريخية
  - «حضر موت : بلادها وسكانها»
  - البياضية : نسبهم وفروعهم وديارهم
  - «التعريف بالأنساب والتنويه بذوي الأحساب»
  - «ما اتفق لفظه واقترب مساه»
  - مع القراء في أسنتهم وتعليقاتهم :
  - المتابعة والمُهنون من المراشدة - حول نسب قبيلة الدواسر - آل سيف من آل مسيك من عترة - سبيع والسهول - الأساعدة من عتية - السوالة في فلسطين - عبيدة من قشير - سيات الإبل عند العرب - منطقة الجشم - العناقيد من آل سحمان من بني خالد - تطبيع.
  - مكتبة العرب :
  - «المقنع في شرح مختصر الخرقى»
- ٢٨٩ حمد الجاسر
- ٢٩٣ د. محمد بن عبدالله السلان
- ٣٠٦ د. علي جواد الطاهر
- ٣١١ د. غيثان بن علي بن جريس
- ٣٢٤ أحمد بن محمد الشامي
- ٣٤٤ الفريق : يحيى بن عبد الله المعلمي
- ٣٥٤ لطف الله جحاف
- ٣٥٨ عبد الرحمن بن عبد الله بن شقير
- ٣٦٦ حمد الجاسر
- ٣٧٠ عبد الله بن حمدان الدليحي
- ٣٧٧ عبد الرحمن بن عبيد الله السقاف
- ٣٨٤ راشد بن حمدان الأحيوي
- ٣٩١ حمد الجاسر
- ٣٩٦ محمد بن موسى الخازمي
- ٤٢٩ / ٤٠٠
- ٤٣٠

(ج ٥، ٦ س ٢٩ ذوا القعدة والحجة سنة ١٤١٤ هـ)  
(آيسار / حزيران (مايو / يونية) سنة ١٩٩٤ م)

## تطور العلاقات السياسية والتجارية بين الحبشة وبلاد النوبة وبين الحجاز في صدر الإسلام

- ١ -

إن عهد الرسالة ثم عهد الخلفاء الراشدين لهما أهم وأعظم العهود التاريخية في الإسلام، وذلك لما ظهر فيهما من أحداث سياسية وحضارية عظيمة، أدت في نهاية المطاف إلى توحيد أجزاء عديدة من القارتين الآسيوية والإفريقية تحت كلمة (لا إله إلا الله محمد رسول الله) إن هذه الفترة الزمنية المبكرة في تاريخ الإسلام تعد

→ ومثل المعاش : المعيش . المقاس : المقيس . والمباع : المبيع ...

٦- ص ٢٠٥ (اتجه البحث نحو علاقته المضطربة بالعناصر الجمالية)

لا أدري لما أجب المحدثون هذه الـ (المضطربة) وكأنها اكتشاف، وقد تبلغ حد الحذقة على أنها الصواب، وما هي - في أحسن أحوالها لديهم - كذلك.

أن الفعل الثلاثي طرد، والطاء أصلية فيه، فإذا صغناه على (افتعل) بقيت (التاء طاء : إطرّد - بتشديد الطاء، فهو مطرد وهي مطّردة. على خلاف ضرب - مثلاً - التي تصاغ على افتعل : أضترّب : وتقلب التاء طاء فتصير، اضطرب. وفي «اللسان» : (أمرّ مطّرد : مستقيم على جهته) و (اطرّد الشيء تبع بعضه بعضاً وجرى ... واطرّد الأمر استقام ...) - وهو المطلوب في الاستعمال الحديث.

هذا وفي الذهن استعمال قديم لاضطرد.. والقاعدة - على أي حال - أولى أن تتبع والأولى بالاضطراد أن يختص بطراد الخيل وفي «اللسان» : (الاضطراد : هو الطراد، وهو افتعال من طراد الخيل، وهو عدوها وتتابعها، فقلبت تاء الافتعال طاء ثم قلبت الطاء الأصلية ضاداً)!

٧- ص ١٠٧ (الأسلوب - كما يقول ابن منظور في لسان العرب...).

ابن منظور لا يقول، وإنما ينقل من معجمات محدودة معدودة، فاللسان يقول، وليس ابن منظور يقول.

د. علي جواد الطاهر

القاعدة الأساسية والمدة التي نزلت فيها رسالة القرآن من رب العباد إلى نبيه محمد ﷺ لكي يخرج الناس من عبادة الأوثان وغيرها إلى عبادة رب السموات والأرض وما بينهما، كما أنها الفترة التي دخل فيها الناس في دين الله أفواجاً، ثم تصدوا لطواغيت الكفر والضلالة داخل شبه الجزيرة العربية وخارجها فساروا في سبيل الله يجاهدون، ويبدلون كل غال ورخيص من أجل الفوز بالشهادة أو إعلاء كلمة الله وهزيمة أهل الكفر والطغيان.

ولم تمر ثلاثة عقود من تاريخ الإسلام إلا وجحافل المسلمين قد وصلت إلى كل من بلاد الشام ومصر وأجزاء من بلاد المغرب والعراق وبلاد فارس، وبهذا تحقق وعد الله لنبيه بأن رسالة الإسلام عامة شاملة لجميع البشرية<sup>(١)</sup>.

وهذا البحث يهتم بالعلاقات السياسية والتجارية بين الحبشة وبلاد النوبة وبين الحجاز في العقود الأولى من تاريخ الإسلام، لهذا فإن الكلام عن الأحداث السياسية والحضارية التي حصلت في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين، وليس لها علاقة بموضوع البحث سوف تكون بعيدة عن محيط دراستنا، وما سيتم مناقشته هو وضع العلاقات السياسية والتجارية التي تربط بين أرض (أثيوبيا) أو ما يسمى الحبشة<sup>(٢)</sup>، في أغلب المصادر العربية وبلاد النوبة مع منطقة الحجاز لنرى مستوى تلك العلاقات، ونوعها ومدى نشاطها بين تلك الأطراف، وبالإجابة على هذه النقاط نستطيع أن نخرج بصورة واضحة عن تلك العلاقات بين تلك الأجزاء الأفريقية ومنطقة الحجاز الآسيوية.

#### أ- العلاقات السياسية بين بلاد الحبشة والحجاز :

لم تكن صلة بلاد الأحباش بمنطقة الحجاز ولا بشبه الجزيرة العربية وليدة ظهور الدين الإسلامي، وإنما الصلات بين الطرفين تعود إلى ما قبل الإسلام بقرون عديدة، فكان هناك صلات تجارية بين القرشيين والأحباش، بل كانت هنالك هجرات عربية خرجت من شبه الجزيرة العربية واستقرت في بلاد الحبشة وأجزاء أخرى من بلاد شرق أفريقيا<sup>(٣)</sup>.

وفيما يبدو أن العلاقة بين منطقة الحجاز والحبشة لم تكن مقتصرة على

الهجرات الذاهبة من بلاد الجزيرة، أو على الصلات التجارية، وإنما يحتمل وجود علاقات سياسية بين الحجازيين والأحباش أيضاً، إذ يروي ابن حبيب رواية تؤكد مثل ذلك، فيذكر أنه حدث في الجاهلية صراع شديد بين بني هاشم وبني أمية، وبعد احتدام النزاع بين الطرفين قرروا الاحتكام إلى أحد ملوك ذلك الزمان، فكان اختيارهم أن يذهبوا إلى أرض الحبشة ليحكموا على يد مليكها فيما تنازعوا<sup>(٤)</sup> فيه، ويستنتج من هذه الرواية، أن العلاقات بين ملوك الحبشة وأعيان أهل الحجاز من القرشيين كانت على مستوى جيد، وإلا لما كانت الحبشة أرض وساطة وصالح بين الأطراف المتنازعة في الحجاز، ويلجأ إليها عند الحاجة وساعات المحن.

فلما ظهر الإسلام واشتد إيذاء قريش للنبي ﷺ وأصحابه، ورأى الرسول ما يصيب أصحابه من البلاء، وأن عمه أبا طالب لا يستطيع أن يمنعهم مما هم فيه من اضطهاد، أذن لهم في الهجرة إلى بلاد الحبشة قائلاً: «لو خرجتم إلى أرض الحبشة فإن بها ملكاً لا يظلم عنده أحد، حتى يجعل الله لكم فرجاً مما أنتم فيه» فكانت أول هجرة في الإسلام سنة ٦١٥ م (السنة الخامسة بعد الدعوة)<sup>(٥)</sup>.

ويذكر النويري في تعليل اختيار الرسول للحبشة دون غيرها من البلاد الكتابية أو الوثنية وفي تبرير وصفه لملك الحبشة أنه ملك لا يظلم عنده أحد رواية عن السيدة عائشة رضي الله عنها أن نجاشي الحبشة (أصحمة) كان أبوه ملكاً على الحبشة وهو فتى صغير، فنازعه عمه الملك واستولى عليه من أخيه، وتشرد أصحمة حتى بيع إلى رجل عربي من بني ضَمْرَةَ، فمكث ببلاد العرب مدة تعرف فيها على عاداتهم ولهجاتهم ثم عاد إلى الحبشة واستعاد ملك أبيه ومن هنا كان سر التعاطف بينه وبين العرب بوجه عام<sup>(٦)</sup>.

ومهما يكن من أمر فقد أثبت اختيار الرسول للحبشة أنه كان اختياراً سليماً لأن معظم المدن والقبائل العربية كانت حتى ذلك الوقت تقف موقف المكابر المعاند من الدعوة الإسلامية بالإضافة إلى احتمال مجاملتها لقريش، كبرى القبائل في شبه الجزيرة العربية، كما أن إفادهم إلى اليمن أو الحيرة أو الشام محفوف بالخطر لأنها كانت أسواقاً يتردد عليها العرب بين حين وآخر، أما التفكير في إرسالهم إلى مواطن أهل الكتاب من قبائل العرب المعتنقين للديانات اليهودية

والمسيحية فقد استُبعدَ لشدة عدائهم للإسلام، والخوف من منافسته لعقائدهم، كما جاء في قوله تعالى : ﴿ذلك أنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل﴾ (٧).

ويذكر الدكتور حسن إبراهيم حسن أن الحبشة كانت أقرب البلاد المسيحية التي يحكمها ملك مسيحي إلى الجزيرة العربية، والسفر إليها أهون أمراً وأسلم عاقبة، إذ لا يزيد عن كونه عبوراً للبحر الأحمر، وهو أسلم من اختراق الجزيرة العربية شمالاً وجنوباً من خلال القبائل العربية المعادية (٨).

وليس من شك في أن أعداء الدعوة لم يخطر ببالهم أبداً أن يُضخّي السابقون إلى الإسلام بوطنهم ومهد حياتهم وأن يذهبوا إلى هذا البلد البعيد عن موطنهم الأول.

ويروي ابن هشام في «السيرة» (٩) عن ابن إسحاق أن عدداً كبيراً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى أرض الحبشة مخافة الفتنة، وفراراً إلى الله بدينهم، ذهبوا في سفينتين تجاريتين لقاء نصف دينار عن كل واحد منهم، ورسّتا السفينتان عند مكان على شاطئ اسمه (مصدر) جنوبي ميناء عدوليس (ADULIS) الميناء الأريتري القديم، ومن هناك اتجهوا نحو أكسوم ((الحبشة)) وكان مجموع المهاجرين من المسلمين عدا أبناءهم الذين خرجوا معهم صغاراً أو ولدوا بها بعد ذلك، ثلاثة وثمانين رجلاً وسيدة، ويذكر ابن هشام عدداً كبيراً من الأسر العربية المهاجرة في مقدمتهم جعفر بن أبي طالب وامراته أسماء بنت عُمَيْس وعثمان بن عفان وابن أبي العاصي وامراته رقية بنت رسول الله ﷺ، وأبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وامراته سهيلة بنت سهيل بن عمرو، ومن بني أسد الزبير بن العوام بن خويلد، ومن بني عبد الدار مصعب بن عمير بن هاشم، ومن بني زهرة عبد الرحمن بن عوف، ومن بني مخزوم أبو سلمة بن عبد الأسد وامراته أم سلمة بنت أبي بن المغيرة، ومن بني جُمَح عثمان بن مظعون، ومن قبيلة عدي عامر بن ربيعة، ومن بني هذيل عبد الله بن مسعود، ومن بني بهراء المقداد بن الأسود (١٠).

وعندما وصل أولئك المهاجرون الأوائل إلى بلاد النجاشي في الحبشة وجدوا فعلاً ما كان قد وعدهم به الرسول ﷺ من أن ملكها عادل لا يظلم عنده أحد، وأنه



كان نعم المجير، ويتضح ذلك من قول أم سلمة عندما وصفت معاملة النجاشي للمهاجرين فقالت : لما نزلنا أرض الحبشة، جاورنا بها خير جار النجاشي، أمنا على ديننا، وعبدنا الله تعالى لا نُؤذِي ولا نسمع شيئاً نكرهه<sup>(١١)</sup>.

وقد أورد ابن هشام بصدد الهجرة إلى أرض الحبشة بعض الشعر الذي يصف فيه ما كان يقاسيه المهاجرون من اضطهاد وبلاء بين القرشيين، ثم ما آل أمرهم إليه من إعزاز وتكريم عندما أتوا إلى أرض الحبشة، فأحسن جوارهم النجاشي وعبدوا الله لا يخافون على ذلك أحداً، ويتناول بعضه عتاب قريش وذهمها على كفرها وموقفها من عداء الرسول ﷺ وصحابته، ومن ذلك الشعر ما قال أحد المهاجرين، عبد الله بن الحارث بن قيس بن عدي<sup>(١٢)</sup> :

كل امرئ من عباد الله مضطهدٍ      بيطن مكة مقهور ومفتون  
إننا وجدنا بلاد الله واسعة      تنجي من الذل والمخزاة والهون  
فلا تقيموا على ذل الحياة وخز      ي في الممات وعيب غير مأمون  
وقال عبد الله بن الحارث أيضاً، يذكر نفى قريش إياهم من بلادهم ويعاتب بعض قومه في ذلك:

أبت كيدي لا أكذبك قتالهم      عليّ وتأباه عليّ أناملي  
وكيف قتالي معشراً أدبوكم      على الحق أن لا تأشبهه بباطل  
نفتهم عباد الجن من حر أرضهم      فأضحوا على أمر شديد البابل  
وقال أيضاً :

وتلك قريش تجحد الله حقه      كما جحدت عاد ومدين والحجر

ومما لا شك فيه أنه كان لذهاب المهاجرين إلى الحبشة أثر كبير في نشر الإسلام، وترغيب الناس فيه، فقد شاع الدين الجديد بين العرب، وعرفوا أن أولئك المهاجرين الأوائل خرجوا من موطنهم الأصلي، مكة إلى الحبشة فراراً بدين (الله) جاء به النبي محمد ﷺ، وبذلك قدّر للإسلام أن يصل إلى أذان من لم يكن سمع به من قبل، ثم إنه كان لخروج هذه الجماعة المضطهدة أثر كبير في ترقيق قلوب

أهلهم، إذ رأوا أن فريقاً منهم اضطر لهجرة وطنه لأنه أُوذي في دينه.

ولما رأت قريش أن المسلمين استقروا في الحبشة أرسلت في أثرهم وفداً يحمل مجموعة من الهدايا إلى النجاشي، ويطلبونه باسم سادة قريش أن يعيد أولئك المهاجرين إلى مكة، وكان ذلك الوفد مكوناً من رجلين هما عمرو بن العاص وعبد الله بن أبي ربيعة، وعند وصولهما إلى أرض الحبشة اتصلا ببطارقة النجاشي، ووزعا عليهم الهدايا التي جاء بها من الحجاز، ثم طلبا منهم مساعدتهما عند الملك ليردّ لهم أولئك المهاجرين الذين أسلموا وجاءوا إلى بلاده، فوعدهما بذلك، ثم ذهبا لمقابلة الملك، وعند مقابله، أعطياه الهدايا التي كانا قد أحضراها معهما من مكة ثم كلماه فقالا له : أيها الملك أنه قد ضوّى إلى بلدك منا غلمان سفهاء، فارقوا دين قومهم، ولم يدخلوا في دينك، وجاءوا بدين ابتدعوه، لا نعرفه نحن ولا أنت، وقد بَعَثْنَا إليك فيهم أشراف قومهم من آبائهم وأعمامهم وعشائهم لتردهم إليهم، فهم أعلى بهم عيناً، وأعلم بما عابوا عليهم، وعدتوهم فيه<sup>(١٣)</sup>. وعند سماع النجاشي كل ما قالا قام البعض من بطارقة النجاشي وأوصوا الملك بإرجاع أولئك المهاجرين المسلمين، فغضب لتصرف بطارقته، وكذلك لكل ما سمع من وفد قريش ثم قال: (لاها الله إذن لا أسلمهم إليهما، ولا يكاد قوم جاوروني ونزلوا بلادي، واختاروني عليّ مَنْ سِوَايَ حتى أدعوهم فأسألهم عما يقول هذان في أمرهم، فإن كانوا كما يقولان أسلمتهم إليهما ورددتهم إلى قومهم، وإن كانوا على غير ذلك منعتهم منهما وأحسنّت جوارهم ماجاوروني<sup>(١٤)</sup>).

وبعد إصرار النجاشي على السماع من المسلمين جيء بهم، وكان متكلمهم جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه، فبعد أن سأله الملك عن الدين الذي اعتنقوا وفارقوا ديانة قومهم قال له جعفر: (أيها الملك، كنا قومًا أهل جاهلية نعبد الأصنام، ونأكل الميتة، ونأتي الفواحش، ونقطع الأرحام، ونُسيءُ الجوار، ويأكل القويُّ من الضعيف، فكنا على ذلك، حتى بعث الله إلينا رسولاً منا، نعرف نسبه وصدقه، وأمانته وعفافه، فدعانا إلى الله لتوحيده ونعبده، ونخلع ما كنا نعبد نحن وآباؤنا من دونه من الحجارة والأوثان، وأمرنا بصدق الحديث وأداء الأمانة، وصلة الرحم، وحسن الجوار، والكف عن المحارم والدماء، ونهانا عن الفواحش، وقول

الزور، وأكل مال اليتيم، وقذف المحصنات، وأمرنا أن نعبد الله وحده، لا نشرك به شيئاً، وَحَرَّمْنَا ما حرم علينا، وأحللنا ما أحل لنا، فعدا علينا قومنا، وفتنونا عن ديننا، ليردونا إلى عبادة الأوثان من عبادة الله تعالى، وأن نستحل ما كنا نستحل من الخبائث، فلما قهرونا وظلمونا وضيقوا علينا، وحالوا بيننا وبين ديننا، خرجنا إلى بلادك واخترناك على من سواك ورجبنا جوارك أَلَّا نُظَلَّمَ عندك أيها الملك (١٥).

وبعد سماع النجاشي تلك المقولة الصادقة من جعفر أدرك أن أولئك المهاجرين أصحاب الحق والكفة الراجحة، فلم يكن يصغي لعمرو بن العاص وصاحبه، ولم يُلَبَّ طلبهما الذي جاء من أجله، وسمح لجعفر بن أبي طالب ووأصحابه أن يعيشوا في الحبشة تحت حمايته وفي ظل حكمه، وبهذا ثبت أن تَوَقَّع الرسول ﷺ بأنه ملك لا يظلم عنده أحد كان تَوْقُوعًا صادقًا، وبعد نظر ثاقب.

وقد حفظت لنا كتب التاريخ والسير العديد من الوثائق السياسية التي تم تبادلها بين الرسول ﷺ ونجاشي الحبشة، فيذكر عبد الشافي غنيم عبد القادر رسالة أرسلها الرسول ﷺ مع عمرو بن أمية الضميرِيّ وفيها يدعو النجاشي إلى الإسلام ونصها «من محمد رسول الله إلى النجاشي ملك الحبشة إني أحمد إليك الله الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن، وأشهد أن عيسى بن مريم البتول الطيبة الحصينة، حملته من روجه ونفخه كما خلق آدم بيده، وإني أدعوك إلى الله وحده لا شريك له، وأن تتبعني وتؤمن بالذي جاءني، فإني رسول الله، وإني أدعوك وجنودك إلى الله عز وجل وقد بَلَّغْتُ ونصحت فاقبلوا نصحي وقد بعثت إليكم ابن عمي جعفرًا ومعه نفر من المسلمين والسلام على من اتبع الهدى» (١٦).

ويشير عبد الشافي غنيم إلى أن هذه الرسالة قد أرسلت في الفترة التي هاجر فيها المسلمون الأوائل من مكة إلى الحبشة، والسبب في إرسالها مع عمرو دون سواه عائد إلى صلة أصحمة بقبيلة بني ضَمْرَةَ التي يذكر أنه عاش بين أفرادها فترة من الزمن لهذا سوف يكون لها شأن أقوى لدى نجاشي الحبشة إذا جاء بها رجل من تلك القبيلة (١٧). ومثل هذه الرواية قد لا يُعتمد عليها لعدة أسباب هي : أن إرسال عمرو بن أمية الضميري من قبل الرسول ﷺ ورد في مصادر عديدة لكنه ليس في الفترة المكية، فهناك روايات تقول أنه أُرْسِلَ بعد موقعة بدر الكبرى، وكان سبب



إرساله أن الرسول ﷺ وجهه بخطاب إلى النجاشي بعد أن بعثت قريش بعمر بن العاص وعبد الله بن أبي ربيعة لأجل استرداد المهاجرين، لكن المصادر التي أشارت إلى هذه الرسالة لم تورد نص الخطاب<sup>(١٨)</sup>، في حين أن هناك رواية أخرى تذكر أن التاريخ الذي أرسل فيه عمرو بن أمية الضمري كان بعد صلح الحديبية أي في السنة السادسة من الهجرة، ومضمون الرسالة التي كان يحملها الضمري كانت قريبة في مضمونها وألفاظها من الرسالة التي تقدم إيرادها<sup>(١٩)</sup>. إن القول بأن عمرو بن أمية أرسل لأجل القصة التي أوردها حول بقاء أصحابه في ديار بني ضمرة ليس سبباً قوياً لأن يختار الرسول ﷺ بلاد الحبشة موطناً لأصحابه، وإنما قرب بلاد الحبشة من منطقة الحجاز، ثم وجود ملك بها اتصف بالعدالة والإنصاف، أيضاً توقعات وبعد نظر الرسول الثاقب تكون كل هذه الأسباب مجتمعة في اختيار بلاد النجاشي دون ماسواها.

وقد أورد محمد حميد الله ثلاث رسائل من الرسول ﷺ، وهي متشابهة في محتواها وغالباً في ألفاظها، ومدلول تلك الرسائل دعوة الرسول ﷺ للنجاشي ليدخل في الدين الإسلامي، ومن مضمون تلك الرسائل يبدو أنها أرسلت في الفترة المدنية وبعد السنة السابعة تقريباً، لأن صياغة أسلوبها من قبل الرسول ﷺ لا يختلف عن صياغة الرسائل التي كان قد أرسلها إلى ملوك وأباطرة الأرض، وذلك بعد أن عقد مع قريش ما عرف في التاريخ بصلح الحديبية، لكن من يقف وقفة المدقق لألفاظ تلك الرسائل يجد محمد حميد الله يقسمها إلى ثلاث رسائل، علماً أنه ليس هناك اختلاف في معناها، وإن توفر بعض الاختلاف اللفظي فهذا حسب اعتقادي لا يعني أن الرسول ﷺ أرسل ثلاث رسائل متتالية وإنما هي تقريباً رسالة واحدة، وبالتالي أدخل عليها المؤلفون والنساخ التبديل والتغيير في اللفظ حتى يراها القارئ لأول وهلة ثلاث رسائل مختلفة، ثم إننا لو حاولنا أن نُسَلِّمَ بأنها ثلاث رسائل، فقد لانجد إلا رسالة واحدة من النجاشي يرد فيها على رسالة الرسول ﷺ ويرحب فيها بدعوته إلى الإسلام، ثم تبع ذلك أن أعلن إسلامه قائلاً إني (أشهد أنك رسول الله صادقاً مصدقاً وقد بايعتك وبايعت ابن عمك وأصحابه، بل وأسلمت على يديه لله رب العالمين<sup>(٢٠)</sup>).

ولعل إسلام النجاشي هنا يكون قد نتج عن طريق تأثير المهاجرين الأوائل في

بلاده حيث أنه ليس ببعيد أن يكون قد انتشر الإسلام بين الأحباش عن طريقهم، ثم إنه ليس ببعيد أيضاً أن الرسول ﷺ كان يسعى إلى الاتصال بالمسلمين في الحبشة، فيشجعهم على الثبات على دينهم، والظهور بالمظهر الحسن الموافق للعقيدة الإسلامية، وذلك ليكون لهم التأثير في المجتمع الحبشي وبالتالي يدينون بالإسلام كما فعل النجاشي عندما جاءته الدعوة من رسول الله.

ونلاحظ أن محمد حميد الله يستطرد في ذكر الرسائل التي تم تبادلها بين الرسول ﷺ والنجاشي الحبشة بعد إسلامه فيورد كتابين تم إرسالهما من النجاشي، وفيهما يظهر سمات توطيد العلاقات السياسية بين ملك الحبشة والرسول ﷺ حيث ذكر أحدهما (أما بعد : فإنني قد زوجتك امرأة من قومك وعلى دينك وهي السيدة أم حبيبة بنت أبي سفيان<sup>(٢١)</sup>). وأهديتك هدية جامعة قميصاً وسروالاً وعطافاً وخفين<sup>(٢٢)</sup>). وفي الرسالة الثانية يقول (أما بعد : فقد أرسلت إليك يا رسول الله من كان عندي من أصحابك المهاجرين من مكة إلى بلادي، وها أنا أرسلت إليك ابني أريحا في ستين رجلاً من أهل الحبشة وإن شئت آتيك بنفسي فعلت يا رسول الله، فإنني أشهد أن ما تقوله حق<sup>(٢٣)</sup>).

وهاتان الرسالتان الأخيرتان من النجاشي إلى رسول الله ﷺ توضحان لنا توطيد العلاقة بين الطرفين، حتى أن النجاشي يقوم بتزويج الرسول ﷺ ودفع الصداق عنه بل ويرسل العديد من الأحباش المسلمين ليقدموا ولاءهم وخدمتهم للإسلام وإعلاء كلمة الدين، كذلك يبادر الرسول ﷺ ويبادله المشاعر الطيبة التي تعكس وجه العلاقة الحسنة، وقد تأثر الرسول ﷺ إثر سماعه بوفاة النجاشي فيترحم عليه ثم يأمر أصحابه بالترحم عليه أيضاً، والصلاة عليه صلاة الغائب، ومثل هذا لا يحدث من رسول الله ﷺ إلا ويكون هناك علاقة طيبة مع ذلك المسلم الحبشي<sup>(٢٤)</sup>.

ومع أن العلاقات بين الرسول ﷺ والنجاشي كانت طيبة وحسنة، إلا أن ذلك لم يمنع من وقوع بعض اعتداءات الأحباش وخصوصاً القراصنة<sup>(٢٥)</sup> الذين كانوا يستوطنون بعض جزر البحر الأحمر، حيث أشارت بعض المصادر إلى أن العديد من القراصنة الأحباش كانوا قد أغاروا على سواحل ميناء (جدة) وذلك في شهر ربيع الأول سنة تسع وعند سماع الرسول ﷺ بتلك الغارة أرسل سرية يقودها علقمة

ابن مُجَزَّر المدلجي لمواجهة أعمال القرصنة واعتداءات الأحباش، وعند وصول تلك السرية، التي تتكون من ثلاث مئة رجل، إلى سواحل (جدة) تراجع القراصنة الأحباش منهزمين إلى ديارهم<sup>(٢٦)</sup>.

ومع أن المصادر العربية لم تذكر صراحة موقف الأحباش من المسلمين رغم الصلات الطيبة والعلائق الوشيعة التي تربط الرسول ﷺ بملك الحبشة. إلا أن ملك الحبشة نفسه أعلن إسلامه<sup>(٢٧)</sup>، بل وأرسل من قبله وفداً يذهب إلى المدينة لمقابلة الرسول ﷺ وللاستقرار في أرض الحجاز، وربما كان لتمادي ملك الحبشة في استمرار علاقاته الطيبة بالمسلمين عاملاً مهماً من عوامل تحرش بعض الأحباش الذين لم يرضهم ما يقوم به ملكهم من تواؤم وتعاطف تجاه المسلمين، لذلك بادروا بأعمال القرصنة ومهاجمة سواحل الحجاز، إلى جانب أنه كان هناك ربما دافع آخر قد يكون لعب دوراً في مهاجمة سواحل الحجاز، ألا وهو حب القراصنة لمهنتهم وممارسة الاعتداء، وبث الرعب في قلوب أفراد المجتمعات الهادئة المطمئنة، بل والعيش على مهنة السلب والنهب والإغارة على أهالي السواحل.

ولم تكن إغارات قراصنة الأحباش تتوقف عندما قاموا به في سنة تسع، وإنما تكررت في عهد الخلفاء الراشدين وبصفة خاصة على ميناء (جدة) ففي سنة ٢٠هـ / ٦٤١م هاجمت غارة حبشية موانئ الحجاز فتصدى لها الخليفة الفاروق عمر بن الخطاب (١٣ - ٢٣هـ - ٦٣٤ - ٦٤٤م) بإرسال سرية مكونة من أربع سفن لترد تلك الغارة وتطردها من مهاجمة سكان الحجاز<sup>(٢٨)</sup>.

لم تكن الصلات الحسنة بين أهالي الحبشة والخلفاء الراشدين في الحجاز قد انقطعت بوفاة الرسول ﷺ وإنما الهجرات ازدادت نشاطاً في العقود الثلاثة الأولى بعد موت رسول الله ﷺ، وذلك لما حدث في الساحة الإسلامية، وخصوصاً منطقة الحجاز، من الحروب والفتن كحروب الردة في عهد الخليفة أبي بكر الصديق (١١ - ١٣هـ / ٦٣٢ - ٦٣٤م) وكالفتنة والحروب الأهلية التي حدثت في عهد الخليفة عثمان بن عفان (٢٣ - ٢٥هـ / ٦٤٤ - ٦٥٦م)، وتلك الهجرات من بلاد الحجاز وكذلك أجزاء عديدة داخل وخارج شبه الجزيرة العربية كانت قد فتحت طريقاً لانتشار الإسلام في بلاد الحبشة وغيرها من بلاد أفريقيا بل وساعدت أيضاً على انتشار الثقافة والفكر الإسلامي في تلك البلاد<sup>(٢٩)</sup>.

وبالموازنة بين عصر الرسول ﷺ وعصر الخلفاء الراشدين نرى أن صلات الخلفاء الراشدين بملوك الأحباش قد أهملتها المصادر تماماً، وربما نتج هذا التجاهل من جانب المؤلفين الأوائل، عن عدم وجود صلات ملموسة بين الجانبين كتلك الصلة القوية التي كان عليها الحال أيام الرسول ﷺ ونجاشي الحبشة، وقد يكون هذا الافتراض صحيحاً خاصة إذا أدركنا الظروف القاسية التي مرت بها الدولة الإسلامية خلال عصر الخلفاء الراشدين، إضافة إلى أن الفتوحات الإسلامية والتوسع الكبير شغل المسلمين في عصر الخلافة الراشدة، والذي كان بعيداً عن أرض الأحباش ومركزاً في بلاد فارس والشام ومصر التي عن طريقها امتد الإسلام إلى بلاد النوبة المجاورة لأرض الحبشة، وبلاد النوبة سوف تكون محور حديثنا في موضع آخر من هذا البحث .

#### د. غيثان بن علي بن جريس

#### (للبحث صلة)

#### الحواشي :

(١) ومما يؤكد على عالمية رسالة الإسلام ما نجده عبر التاريخ إلى يومنا هذا بأن الإسلام هو دين الفطرة، بل هو دين العدل والتسامح حيث نجد أقواماً بل شعوباً عديدة دخلت الإسلام بدون حرب أو صدامات عسكرية، وأكبر دليل على ذلك ما حصل خلال العصور الإسلامية الوسطى في كل من بلاد شرق ووسط أفريقيا وبلاد الهند والسند، أيضاً كما هو حاصل في يومنا هذا في كل من أوروبا وأمريكا وعدد من دول العالم الأخرى إذ نجد عدد المسلمين في هذه البلاد يتجاوز عشرات الملايين.

(٢) تدل المعلومات التي أوردها المؤرخون من اليونان والرومان على أن البلاد التي نعتوها بكلمة (أثيوبيا) تعني المساحة الشاسعة الممتدة جنوبي مصر من أفريقيا غرباً إلى آسيا شرقاً، وهي المنطقة التي تسكنها العناصر من ذوي البشرة المحترقة أو السوداء أو الزيتونية اللون، وهذا ما يعنيه اللفظ الإغريقي (Aethiops) ويتكون من مقطعين (Athi) بمعنى محترق (ops) بمعنى وجه. انظر الحفني الغنائي. «الجواهر الحسان في تاريخ الحبشان» مخطوط ص ١٤.

وأولئك الذين تولوا ترجمة الإنجيل إلى اللغة اليونانية استعملوا كلمة (كوش) وأرادوا بها أثيوبيا أي أنهم حددوا (أثيوبيا) أو شطرها الغربي بالمنطقة المعروفة باسم (كوش) والممتدة من جنوب مصر. وكلمة (أثيوبيا) عني بها المترجمون الحبشة وكان هذا الاسم الأخير معروفاً وقتئذ، أي أنهم في القرن الرابع الميلادي، يوم دخلت المسيحية دولة أكسوم الحبشية، والمعروف أن أهل أكسوم يفضلون أن تدعى بلادهم (أثيوبيا) بدلاً من الحبشة، وأن يدعوا أنفسهم بالأثيوبيين لا الحبشيين، بل إنهم ليشعرون بالإهانة إذا مانعتوا بالأحباش، ولعل ذلك يرجع إلى أن (أثيوبيا) تعني الكوش والكوكوشيون قد أصبحوا سادة على أغلب بلاد شمال شرقي أفريقية، باستثناء مصر، وذلك بعد إخضاعهم للقبائل الزنجية، وهذا مجد قديم، كما أن (أثيوبيا) وردت في التوراة فالحرص على هذه التسمية فيه معنى التيمن، أما الأحباش فتعني الاختلاط. انظر الجاحظ «فخر السودان على البيضاء» ص ٨١ وما بعدها : عبد المجيد عابدين «بين الحبشة والعرب» القاهرة، ١٩٦١م) ص ١٦٧ - ١٦٩، ج١، ص ١٥٥.

(٣) الحبشة ومنها الأحباش وهما اللفظان اللذان صار في اللغة الأجنبية (Abyssinia, Abyssinians) فيرجع أصلها إلى قبيلة عربية هي (حبشت) السامية التي عبرت البحر الأحمر مهاجرة من جنوب بلاد العرب، واستقرت في أفريقية، وتشير بعض المراجع العربية إلى أن الحبش من نسل حبشي من كوش بن كنعان بن حام بن نوح، انظر ابن

عبد الباقي، «الطراز المنقوش بمحاسن الحبوش» مخطوط، ورقة ٤، جلال الدين السيوطي. «أزهار العروش في أخبار الحبوش» مخطوط ومصور عن نسخة بالاسكوريال، ميكروفلم رقم (٢٧) تاريخ، دار الكتب بالقاهرة، عبد الرحمن بن الجوزي. «تنوير الغيش في فضل السودان والحبش» مخطوط، مصور عن نسخة بالاسكوريال، ميكروفلم، رقم (٢٩) تاريخ، دار الكتب بالقاهرة، الشاطر بوصيلي عبد الجليل. «معالم تاريخ السودان ووادي النيل» (القاهرة، ١٩٥٧م) ص ٧.

ويرجح أن تلك الهجرة قد تمت ما بين القرنين العاشر والسادس قبل الميلاد، والغالب أن الموطن الأصلي لهذه القبيلة هو بلاد اليمن. ولما كانت اليمن خلال تلك الفترة على درجة كبيرة من التقدم والعمران، وفي ظل ملوك سبأ فإن هذه القبيلة لا شك كانت أرفع حضارة ومدنية من المواطنين المقيمين في أفريقيا في ذلك الحين، وهم الذين استقر الأجباش بينهم، ولم تلبث قبيلة (حيشت) حتى سادت في موطنها الجديد، وصبغت البلاد بالصبغة الحضارية التي تميزت بها، غير أن المواطنين لم ينظروا بعين الارتياح أو الرضا لسيادة هؤلاء الأجانب، ومع ذلك لم يكن القرن الرابع الميلادي يطلع حتى غلب اسم هذه القبيلة السامية على المنطقة التي استوطنتها.

انظر، عبد المعطي محمد عبد المعطي سمس. «العلاقات بين شبه الجزيرة العربية والحبشة، منذ القرن السادس ق. م حتى نهاية العهد الحبشي باليمن» رسالة ماجستير، بجامعة أم القرى، مكة المكرمة، ١٤١٠هـ ص ٢٢ وما بعدها؛ مصطفى محمد مسعد «بعض مظاهر العلاقات بين الجزيرة العربية وأوطان البجة بشرق السودان قبل الإسلام» دراسات تاريخ الجزيرة العربية، الكتاب الثاني (الرياض، مطابع جامعة الملك سعود، ١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م) ص ٣٩١ - ١٤٠٠؛ عبد الحميد العبادي «أحايش قريش هل كانوا عرباً أو حبشاً» مجلة كلية الآداب الجامعة المصرية، مج ١، ج ١ (١٩٣٣م) ص ٩٥ - ١٠١.

(٤) انظر، محمد بن حبيب. كتاب «المنق في أخبار قريش» تحقيق خورشيد أحمد فاروق (بيروت، ١٤٠٤هـ / ١٩٨٥م)، ص ٣٢: حول المنازعات التي حصلت بين بني هاشم وبني أمية في الجاهلية، انظر تفصيلاً أكثر في، أحمد إبراهيم الشريف. «مكة والمدينة في الجاهلية وعهد الرسول» ط ٢ (القاهرة، دار الفكر العربي، ١٩٦٥م) ص ١٢٨ وما بعدها.

(٥) ابن هشام «السيرة النبوية» تحقيق مصطفى السقا وآخرين (مكان النشر والتاريخ بدون) ج ١، ص ٣٢١ - ٣٢٢، ابن حجر العسقلاني «فتح الباري» تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ومحب الدين الخطيب (مكان النشر والتاريخ بدون) ج ٧، ص ١٨٨.

(٦) شهاب الدين أحمد النويري. «نهاية الأرب في فنون الأدب» نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب (القاهرة، ١٣٧٤هـ / ١٩٥٥م) ج ١٦، ص ٢٥١ - ٢٥٢، انظر أيضاً تفصيلات أكثر، عبد الشافي غنيم عبد القادر، «البحر الأحمر طريق للدعوة الإسلامية»، البحر الأحمر في التاريخ والسياسة الدولية المعاصرة، أبحاث الأسبوع العلمي الثالث، ١٠ - ١٥ مارس ١٩٧٩م (القاهرة، ١٩٨٠م) ص ٧٥ - ٧٨.

(٧) سورة آل عمران آية: ٧٥، انظر تفسير الآية عند، الحافظ عماد الدين بن كثير. «تفسير القرآن الكريم» ص ٢ (بيروت، دار الأندلس، ١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م)، ج ٢، ص ٥٩.

(٨) حسن إبراهيم حسن. «تاريخ الإسلام السياسي والديني والثقافي والاجتماعي» ط ٨ (القاهرة، مكتبة الأنجلو، ١٩٧٤م) ج ١ ص ٧٨ - ٨٧. (٩) انظر ابن هشام. «السيرة» ج ١، ص ٣٢١ وما بعدها.

(١٠) المصدر نفسه. (١١) المصدر نفسه، ج ١، ص ٣٣٤.

(١٢) المصدر نفسه، ج ١، ص ٣٣٠ - ٣٣١، انظر أيضاً عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد السهيلي. «الروض الأنف في تفسير السيرة النبوية» (القاهرة، مؤسسة نبع الفكر العربي للطباعة، تاريخ النشر بدون) ج ٢، ص ٧٥ - ٧٦. (١٣) ابن هشام «السيرة» ج ١، ص ٣٣٥ وما بعدها.

(١٤) المصدر نفسه، السهيلي «الروض الأنف» ج ٢، ص ٩١ وما بعدها.

(١٥) ابن هشام «السيرة» ج ١، ص ٣٣٦، السهيلي، «الروض الأنف» ج ٢، ص ٩١ - ٩٢.

(١٦) انظر عبد الشافي غنيم «البحر الأحمر طريق للدعوة» ص ٧٨. (١٧) المرجع نفسه.

(١٨) انظر محمد حميد الله. «مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي والخلافة الراشدة»، ط ٥ (بيروت: دار النفائس، ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م) ص ٩٩.

(١٩) أبو جعفر محمد بن جرير الطبري. «تاريخ الأمم والملوك»، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم (بيروت، دار سويدان، تاريخ النشر بدون) ج ٢، ص ٦٥٢، صفى الرحمن المباركفوري. «الرحيق المختوم»، ط ٢، بيروت، ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م) ص ٣٣٦ وما بعدها.

(٢٠) محمد حميد الله، الوثائق، ص ١٠٠ - ١٠٤.

(٢١) كانت رضي الله عنها مع من هاجر إلى الحبشة، وبصحبة زوجها عبد الله بن جحش الذي ارتد عن الإسلام إلى النصرانية، فبقيت أم حبيبة على دين الإسلام حتى تزوجها الرسول ﷺ وكانت سنة وفاتها في ٤٤ هـ / انظر ترجمة لها في كتاب ابن سعد، «الطبقات الكبرى» (بيروت، ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م) ج ٨، ص ٩٦ - ١٠٠.

(٢٢) محمد حميد الله «الوثائق»، ص ١٠٦ ويورد ابن سيد الناس أن النجاشي أصدق عن الرسول ﷺ إلى أم حبيبة تسع مئة دينار انظر «عيون الأثر في فنون المغازي وشمائل السير» تحقيق دار إحياء التراث العربي، ط ٣ (بيروت، ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م) ج ١، ص ١٤٩ (٢٣) محمد حميد الله، ص ١٠٦ - ١٠٧.

(٢٤) انظر كيف تأثر الرسول ﷺ عندما سمع بموت نجاشي الحبشة، ابن هشام «السيرة» ج ١، ص ٣٤١، ابن حجر، «فتح الباري»، ج ٧، ص ١٨٨ - ١٩١.

(٢٥) القرصنة، قراصنة Piracy.

سلاح شهرته الدول البحرية ضد سفن أعدائها، وقد استخدمته الدول الإسلامية وغير الإسلامية، فكانت هذه الدول تمنح رجال البحر تراخيص لمهاجمة سفن الأعداء وبذلك يضيفون قوة إلى أساطيل دولهم. غير أن في كثير من الحالات كانت الدول لا تستطيع السيطرة على هؤلاء الأفراد الذين يعملون لحسابهم الخاص، ويكوتون عصابات بحرية أشبه بعصابات البر.

وكانت الغنيمة تدفعهم إلى عدم الالتزام بارتباطات حكوماتهم فيها جمون سفن الأعداء والأصدقاء على حد سواء. انظر أحمد عزة عبد الكريم «دراسات في تاريخ العرب الحديث» (بيروت، ١٩٧٠) ص ٢٨٩ - ٢٩٠.

Robert Johen. History of the French Colonial Policy (1871 - 1925) (London 7, 1929).

(٢٦) محمد بن عمر الواقدي، كتاب «المغازي» تحقيق مارسدن جونس، ط ٣ (بيروت، ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م) ص ٩٨٣ - ٩٨٤، ابن حجر العسقلاني «فتح الباري» ج ٨، ص ٥٨ - ٥٩، المباركفوري، الرحيق، ص ٤١٠.

(٢٧) أما أن النجاشي أعلن الإسلام فهذا أمر يكاد يكون محققاً، إذ أجمعت عليه المراجع العربية تقريباً، أما أنه اعتنق الإسلام وترك النصرانية، فهذا ما لا يمكن التحقق منه إثباتاً أو نفيّاً، ويرى بعض المحدثين أن النجاشي أعلن هو وأساقلته لهدف سياسي بحث، لا بدافع العقيدة الدينية، فقد رأى انتصارات الإسلام داخل الجزيرة العربية، وخشي من امتداد الفتوح الإسلامية إلى بلاده، وهو في وضع قد لا يمكنه من الدفاع أو المقاومة، كما أنه لا يحب أن يدخل في حرب تتجلى عن قتل كثير من رعاياه، ومن ثم كانت دبلوماسية في إظهاره للإسلام وإرسال الهدايا وإنقاذ بلاده وحمايتها من التعرض للفتح الإسلامي، ويدعم صاحب هذا الرأي تفسيره بأن الحبشة من بين سائر بلاد الشرق الأوسط استطاعت أن تحتفظ بنصرانيتها بعد حكم أصحمة.

(٢٨) انظر محمد بن إسحاق الفاكهي. كتاب «المنتقى في أخبار أم القرى» نشرة وستفلد ج ٢، ص ٤٤، يوسف فضل حسن، «دراسات في تاريخ السودان»، جامعة الخرطوم، ١٩٧٥ م) ج ١، ص ٣، J. Spencer Trimingham, Islam in Ethiopia, 3rd. ed. (London in 1976) p. 46.

ومن يتتبع العلاقات بين الحبشة والحجاز، يجد أن الإغارات من قبل قراصنة الأحباش تكررت خلال حكم الدولة الأموية والدولة العباسية، ولكن خلفاء الإسلام في تلك العصور كانوا دائماً على أهبة الاستعداد لرد ومحاربة تلك الغارات، انظر أمثلة من غارات الأحباش في تلك العصور، محمد بن ظهيرة القرشي، «الجامع اللطيف في فضل مكة وأهلها وبناء البيت الشريف» (القاهرة، ١٣٥٧ / ١٩٣٨ م) ص ٨١، عبد القدوس الأنصاري «موسوعة تاريخ مدينة جدة»، ط ٣ (القاهرة، ١٤٠٢ / ١٩٨٢ م) ص ٥٧، عبد الشافي غنيم «البحر الأحمر» ص ٨٠٢ وما بعدها.

(٢٩) انظر مقالة السر أحمد العراقي «الإسلام ومراكز الثقافة الإسلامية في أثيوبيا والصومال»، ندوة العلماء الأفارقة ومساهماتهم في الحضارة العربية الإسلامية، الخرطوم ٢٨ / ٣٠ يوليو / تموز ١٩٨٣ م (بغداد، ١٤٠٥ / ١٩٨٥ م) ص ١٦٤ - ١٦٥، عبد الشافي غنيم «البحر الأحمر» ص ٨٠ - ٨٥.